Gerakan Islam Di Malaysia: Sejarah Dan Tradisi

[Islamic Movement In Malaysia: History And Tradition]

Ahmad Nabil Amir[1] & Tasnim Abdul Rahman[2]

[1] (Corresponding Author) Former Associate Research Fellow, International Institute of Islamic Thought and Civilization, 50480, Kuala Lumpur Malaysia, e-mail: nabiller2002@gmail.com
[2] Faculty of Contemporary Islamic Studies, University Sultan Zainal Abidin, Kampus Gong Badak, 21300 Terengganu, Malaysia, e-mail: tasnimrahman@unisza.edu.my

ABSTRACT

The paper discusses the historical origins of Islamic movement in Malaysia since colonial era. This was developed from two underlying bases; the ideal of reform and Islamic vision that was meant to awaken national consciousness and revitalised aspiration of pan-Islamism envisioned under the formidable authority of the Ottoman Caliphate. It examined the impact of this awareness in inspiring the movement for reform and reassertion of Islamic spirit and unity following the rising tide of Islam in broad socio-political context. The essential role of Syed Syaikh al-Hadi, Dr. Burhanuddin al-Helmy, Ustaz Abu Bakar al-Baqir, and Syed Muhammad Naquib al-Attas has marked unprecedented influence in the meaningful struggle for religious and intellectual development. The movement brought forth critical values and ideals of Islam that espoused for progressive and rational spirit and reconstruction of ijtihad and dynamic activism, based on inclusive moral and ethical norms and standards. The qualitative methodology used in this study focuses on content analysis and library research.The data was gathered by primary and secondary sources of document analysis, and it was technically analyzed utilizing interpretative, descriptive, historical, and comparative methods. The finding shows that the movement has brought fundamental reform by introducing the principle values and ideals of Islam and its underlying doctrine of tawhid and unity and projecting the idea of Islamization. By taking into consideration the principle of maqasid syariah (the higher objective of Islamic law) and its application in every communal sector, it has brought about some influence in influencing the governmental policy and direction towards incorporating Islamic values and tradition in socio-political context and framework.

Keywords: *Intellectual; Islamic Movement; Malaya; Religious Thought*

ABSTRAK

Makalah ini memperhatikan asal usul sejarah dalam perkembangan pergerakan Islam di Malaysia dan penentangannya terhadap penjajahan British. Ini difokuskan daripada dua asas yang penting; (i) idealisme gerakan dan cita-cita islah yang diperjuangkan dalam memaknai kesedaran nasional dan (ii) aspirasi politik pan-Islamisme yang dicanangkan di bawah kekhalifahan Uthmaniyah Turki. Ia melihat impak kesedaran ini terhadap kebangkitan gerakan Islam di Malaysia yang meniupkan semangat persatuan (*jama'ah*) dan *nahdah* dalam aspek sejarah dan sosio-budayanya yang meluas. Peranan dan upaya pembaharuan yang digerakkan oleh pemikir seperti Syed Syeikh al-Hadi, Dr. Burhanuddin al-Helmi, Ustaz Abu Bakar al-Baqir, Syed Muhammad Naquib al-Attas dan lain-lain telah mencetuskan kesan yang luar biasa dalam menzahirkan roh perjuangan dan kesedaran Islam (*wa'y al-Islami*) yang bermakna. Harakat yang dicetuskan memperlihatkan nilai dan idealisme Islam yang sebenar dalam menggarap faham rasional, ijtihad dan tradisi *akliah* yang kritis. Ia mempengaruhi watak dan pemikiran masyarakat dalam mengangkat darjat, harakat umat, menggembleng kesedaran, pemahaman moral serta etika yang kuat. Kajian ini berasaskan metode kualitatif dengan menerapkan kaedah kepustakaan dan analisis isi. Data terkumpul dari kajian

dokumenter terhadap sumber-sumber primer dan sekunder dengan mengambil corak analitis, deskriptif, kesejarahan dan perbandingan. Temuan kajian mendapati bahawa perjuangan yang dipelopori telah membawa perubahan penting dalam sektor utama kehidupan dengan memperkenalkan asas dan nilai-nilai Islam dan akhlak yang ideal dalam masyarakat, terutama dalam faham agama, iktikad, pemikiran, semangat persatuan dan landas (garis) perjuangan yang bernafaskan roh pembaharuan (*islah*) dan cita-cita Islamisasi. Ia turut memberi impak terhadap dasar dan hala tuju politik yang diterapkan pemerintah dengan mengambil kira keperluan sosio-budaya, maqasid dan pengaruh tradisi Islam dan nilai-nilainya yang digembleng di setiap peringkat.

Kata Kunci: Gerakan Islam; Tradisi Akliah; Malaya; Pemikiran Agama

How to Cite:

Received : 19-07-2023
Accepted : 27-10-2023
Published : 29-11-2023

Ahmad Nabil Amir, & Tasnim Abdul Rahman. (2023). Gerakan Islam di Malaysia: Sejarah dan Tradisi. RABBANICA Journal of Revealed Knowledge, 4(2), 111-124

1. Pendahuluan

Gerakan Islam di Malaysia pada asasnya timbul dari arus pembaharuan dan perjuangan pembebasan dan kemerdekaan yang muncul di India dan Asia Barat pada abad ke-19. Ia menyumbang dalam melahirkan aliran pemikiran dan pandangan mazhab yang rencam di kepulauan Melayu. Idealisme pembaharuan yang diilhamkan oleh Shah Wali Allah al-Dihlawi (w. 1176/1762) dan jaringan ulama di Timur Tengah serta gerakan Ikhwan al-Muslimin di Mesir banyak mempengaruhi pemandangan teologi dan politik yang digerakkan di tanah air. Karya Hassan al-Banna (1906-1949), Sayyid Qutb (1906-1966) dan Hassan al-Hudaybi (1891-1973) dan risalah-risalah *Ikhwan* yang lain banyak mengimbau kekuatan dakwah dan aktivisme yang telah melantarkan asas bagi perjuangan kebangkitan dan kemerdekaan di Nusantara. Gerakan pembaharuan yang dikembangkan oleh golongan salafi di semenanjung tanah Arab seperti gerakan Wahabiyah di Saudi, al-Sanusiyah di Libya, al-Mahdiyah di Sudan dan pergerakan lain yang tumbuh di Iran, Algeria dan Tunisia turut mempengaruhi *khittah* dan corak pemikiran Islam di Malaysia.

Dalam tinjauannya tentang perjuangan *Ikhwan*, pelopor Muslim *American Society* (MAS), Shaker Elsayed menerangkan hubungannya dengan dunia Islam dan pengaruhnya yang mendalam terhadap gerakan politik Islam: "MAS, sepertimana *Ikhwan* (*Muslim Brotherhood*), percaya terhadap ajaran-ajaran pendiri *Ikhwan* Hassan al-Banna, yang merupakan "refleksi terdekat tentang bagaimana hendaknya Islam diterapkan dalam kehidupan." Gerakan Islam yang diasaskan oleh *al-Ikhwan* ini turut mendapat simpati dan dukungan oleh pemikir Islam Mesir seperti Muhammad Kurd 'Ali, Amir Syakib Arslan, Muhammad Farid Wajdi dan golongan modenis seperti Qasim Amin, 'Ali 'Abd al-Raziq, Ahmad Lutfi al-Sayyid, Taha Hussein dan lain-lainnya. (Gibb, 1972).

Gerakan Islam di Malaysia secara amnya merangkul pelbagai aliran dan kelompok dari mazhab tradisionalis, salafis, modenis dan reformis. Pada dasarnya ia mengambil fikrah dan aliran salaf yang terkenal dan dikembangkan oleh Ibn Taymiyah dan Ibn Qayyim al-Jawziyah yang membawa pertimbangan mazhab Islam yang bersifat puritan, sebagaimana tercantum dalam karya utama mereka tentang pemikiran tasawuf, kalam, tafsir, fatwa dan hukum seperti *Majmū' al-Fatāwā, al-'Aqīdah al-Wāsitiyyah* dan *I'lām al-Muwaqqi'īn 'an Rabb al-'Ālamīn.* Pemahaman ini turut dipertahankan oleh para ulama *muta'akkhirin* sebagai Abul-Hassan Ali al-Nadwi, Muhammad al-Ghazali, Sayyid Abul A'la Mawdudi, Yusuf al-Qaradawi, Fathi Yakan dan lain-lainnya.

Kenyataan Malaysia sebagai sebuah negara majmuk telah memungkinkan pengaliran idea dan gagasan berbeza dalam masyarakat Muslim, seperti ditunjukkan oleh DS Anwar Ibrahim (2006) dalam penulisannya "*Universal Values and Muslim Democracy*": "Saya diperingatkan tentang pengasuhan kami di Malaysia dalam ranah budaya dan etnik yang beragam. Pengasuhan inilah yang menanamkan jiwa Malaysia dengan apa yang pemenang Nobel Amartya Yen gambarkan sebagai kepelbagaian identiti". Hal yang sama turut diimbau dalam catatan beliau tentang politikus dan pejuang kebangsaan Indonesia, Bapak M. Natsir: "Tatkala saya sudah membentuk Angkatan Belia Islam Malaysia, beliau senantiasa mengingatkan saya akan realitas sosial di Malaysia, dengan kehadiran jumlah masyarakat Cina, India dan lain-lainnya yang substantif. Beliau sangat positif dan senantiasa menggalakkan interaksi serta dialog antara organisasi Islam dan masyarakat bukan Islam." (Ibrahim, 2008) Perkara ini turut terkesan dalam pidato dasar beliau bersempena Muktamar Tahunan ABIM: "Kesempatan berdakwah dan suasana yang baik untuk berdakwah di zaman kebangkitan ini haruslah kita manfaatkan. Tenaga penggerak ABIM perlu menunjukkan kedewasaan dan kesediaan untuk menggabungkan tenaga dengan seluruh pencinta Islam, khususnya di negara kita, dalam kalangan ulama, golongan profesional dan masyarakat awam." (Ibrahim, 1977).

Umumnya, diskusi pembaharuan yang diketengahkan dalam gerakan Islam mencanangkan kefahaman dan idealisme yang terilham daripada tradisi dan sejarah perjuangan para ulama pada kurun ke-18 yang menentang penindasan kolonial, seperti dicatatkan oleh John O. Voll (2002): "Tema dan tradisi yang panjang dari pembaharuan (tajdid) dalam sejarah Islam berkembang dalam cara yang penting semasa kurun ke-18. Sebahagian ulama telah memperhatikan kewujudan keduanya gerakan aktivisme pembaharuan di banyak kawasan di dunia Islam dan juga kemungkinan jaringan antara sekurang-kurangnya sebahagian daripada pergerakan ini." Gerakan Islam memperjuangkan pembaharuan yang menyeluruh dan substantif dalam pemikiran bersandarkan kefahaman dan tujuan yang dinamik untuk merealisasikan cita-cita politik dan pandangan hidup Islam: "Golongan Islam seluruhnya mestilah menyedari akan tugas mereka untuk menerapkan nilai-nilai suci dalam kehidupan masyarakat. Islam adalah sistem penghayatan; dan sistem ini akan hanya wujud dengan kegigihan perjuangan penganutnya" (Ibrahim, 1977).

Harakat tajdid yang didirikan di Mesir juga menzahirkan pengaruhnya dalam mengilhamkan perjuangan *nahdah* dan kebangkitan Islam di Malaysia. Hasrat ini selari dengan garis perjuangan yang dipelopori oleh as-syahid Hassan al-Banna di kalangan pimpinan dan penggerak Ikhwan dalam menegakkan dakwah dan menyampaikan mesej Islam yang tuntas dan syumul:

> "Saudara-saudara sekalian, kamu bukanlah sebuah pertubuhan kebajikan, bukanlah sebuah pertubuhan politik, bukanlah satu pertubuhan yang diasaskan dengan tujuan yang terbatas, tetapi kamu adalah satu roh baru yang mengalir dalam urat nadi umat ini, lalu kamu menghidupkan mereka dengan al-Quran yang dapat menghilangkan kegelapan faham kebendaan dengan ma'rifah kepada Allah SWT…kamulah suara-suara lantang yang akan menghidupkan kembali dakwah Rasulullah *Sallallahu 'alayhi wasallam taslima*" (Fathi Yakan, 2008).

Harakat penentangan terhadap penjajahan Barat yang dominan di dunia Islam dimulakan oleh gerakan pan-Islamisme yang dikumandangkan oleh Jamaluddin al-Afghani dan Muhammad Abduh pada lewat kurun ke-19, yang menyiarkan risalahnya ke seluruh wilayah dalam upaya menyatukan seluruh kekuatan dan tenaga Islam, di mana, perjuangan yang dikenali sebagai madrasah Jamal al-Din al-Afghani ini telah memberikan kesan yang dahsyat kepada upaya pembaharuan yang digerakkan di bidang pendidikan, pemikiran,

kebudayaan, politik, sosial dan cara hidup umat Islam". Beliaulah yang bertanggungjawab meletakkan batu tanda gerakan tajdid pada zaman moden." (Muhammad Kamil, 2009) Al-Ustadh Fathi Yakan (2008) dalam karyanya, *Mādhā ya'nī intimā'i lil-Islām* menjelaskan hasrat perjuangannya yang bermakna yang ditanam dalam gerakan *Ikhwan*: "Harakah Islamiyyah sedang berhadapan dengan satu tanggungjawab terhadap sejarah masa depan umat Islam, satu tanggungjawab yang memerlukan iman dan *iradah* yang ampuh."

Tujuan ini diangkat sebagai dasar dan tonggak yang menjadi tulang belakang dan pendorong yang ampuh dalam mengembangkan ideal dan falsafah gerakan: "Harakah yang berusaha membawa perubahan yang bermatlamat menegak masyarakat Islam dan mengembalikan cara hidup Islam" (Fathi Yakan, 2008) Dalam pengamatannya tentang dasar dan kerangka asas gerakan Islam, beliau menarik kesimpulan tentang keutamaan nilai kepelbagaian yang dipentingkan dalam mencorakkan falsafah dan khittah gerakan, dimana: "wujudnya pertubuhan Islam berbagai bentuk dan aliran; kelompok yang menjurus kepada kerohanian, kebudayaan dan ilmu, kebajikan, dan kegiatan politik yang dipandang penting oleh Islam seperti bidang pemikiran, siasah, jihad, organisasi, perencanaan, perancangan dan seumpamanya." (Fathi Yakan, 2008, 156-7).

Justeru maksud kajian ini adalah untuk meneliti asas dan intisari gerakan yang berkembang antara tahun 1920-1990an di Malaya dan memperhatikan permulaan sejarah pembentukan aktivisme yang dilahirkan, terutamanya dalam ranah sosial, budaya dan dakwah yang menjadi aspek utama perbahasan. Skopnya tertumpu pada penganalisisan peranan para ulama asal Tanah Melayu dan Minangkabau, seperti Dr. Burhanuddin al-Hemy, Syeikh Muhammad Idris al-Marbawi, Abu Bakar Al-Baqir, Abdullah Fahim dan sebagainya dalam merintis pergerakan ke arah tajdid dan kemerdekaan watan Tanah Melayu pada dasawarsa ke 30-60an. Al-Marbawi membawa pembaharuan dalam ranah pemikiran dengan mencetak karya-karya penulisannya di *Matba'ah*-nya sendiri yang telah mencetuskan kebangkitan akliah di kalangan penuntut jawi selain mempelopori harakat massa menuntut kemerdekaan di era terawal zaman penguasaan Jepun dan British.

Sementara itu, Abu Bakar Al-Baqir mengetuai kepimpinan dan pentadbiran madrasah Maahad Ihya al-Sharif yang menganjurkan perjuangan membela watan dan menentang dasar Inggeris dan kekuatan penjajahan yang bersekongkol dengan kuasa paksi dari luar. Kajian turut menelaah buah karya Syeikh Abdullah Fahim (1286-1380/1869-1961) yang dihasilkan sejak awal abad ke-8 tatkala bermukim di Timur Tengah dan sebaik kembali dan ditunjuk sebagai ulama dan guru di semenanjung Tanah Melayu. Umumnya, hasil penulisan Syeikh Abdullah Fahim masih berbentuk catatan dan wasiat yang diperturunkan untuk anak watan yang perlu ditelaah dan disebarluas secara besar-besaran bagi memperlihatkan sumbangan pemikirannya yang prinsipal terhadap kebudayaan, dan pergerakan Islam di Malaya. Tulisan terawal yang dikarangkan tentang beliau dan karya-karya besar dan utamanya perlu ditelusuri secara kritis dan diterjemah bagi menghamparkan kefahaman yang ideal tentang nilai perjuangan dan landas hukum dan dalil yang diambilnya dalam pemikiran mazhab dan kaedahnya dalam mengeluarkan *istinbat* dan fatwa.

Penelitian terhadap manuskrip asal yang dihasilkan amat mendesak mengenangkan tawarikh sejarah terkait biografinya amat terbatas menimbang kedudukan dan kewibawaannya sebagai ulama falaki, mujtahid dan al-faqih yang terkenal di Tanah Melayu. Penelitian ini cuba membawakan intisari dari cita-cita perjuangan para ulama ini dan mengangkat tradisi dan warisan pemikirannya di abad moden. Perjuangan yang dirintis memberi kepentingan yang bermakna dalam membentuk asas pergerakan dan menzahirkan nilai dan harakat pemikiran yang luhur. Pergerakan Islam yang berkembang di tanah air terbentuk daripada aliran moden yang lahir dalam konteks bangunan masyarakat yang unik

di Malaysia. Penelitian terhadap anasir-anasir ini krusial dalam memahami tujuan dan faktor penentu yang mencorakkan fikrah asas dalam sesebuah gerakan.

(i) Kajian Lepas

Kajian-kajian lepas yang menyentuh tentang tajuk ini secara umum, antara lain adalah kajian yang dilakukan oleh Ahmad Fauzi Abdul Hamid (2000), tentang hubungan pemerintah dengan gerakan Islam di Malaysia, dengan melihat tindak balasnya terhadap gerakan Darul Arqam (1968-1994) dan kontroversi yang melatari pengharamannya. Ini disorot dari latar belakang sejarah kebangkitan Islam pada suku abad ke-20, dan penonjolan pertubuhan dakwah Darul Arqam dan konfliknya dengan pemerintah yang ditimbulkan oleh penyimpangan doktrin dan sistem kehidupannya yang berseberangan dengan ideologi dan polisi kerajaan dan arus perdana "yang direncanakan oleh pemerintah liberal-kapitalis Malaysia". Dalam artikelnya yang lain Ahmad Fauzi meninjau strategi peralihannya kepada Rufaqa' *Corporation* (yang ditubuhkan pada 1997, dan seterusnya sebagai Global Ikhwan pada 2008) (Ahmad Fauzi Abdul Hamid, 2015). Sebagai entiti dan wadah yang membidani kegiatan perniagaan dan pembangunan Islam dari perspektif ekonomi korporat, dengan mobilisasi yang dinamik berteraskan norma tradisional dan spiritual, yang menyanggah cara bobrok aliran kapitalis dan ekonomi liberal (Ahmad Fauzi Abdul Hamid, 2009).

Rumaizuddin Ghazali dan Suhailiza Md. Hamdani (2021) dalam artikel mereka menganalisis bentuk kesederhanaan yang terpakai dalam gerakan Islam yang dirangkul untuk membendung gejala pelampau dan takfir, ajaran sesat dan fahaman radikal yang disebarkan oleh kelompok ekstrimis dalam masyarakat. Siti Ruzana Ab Ghani, e t al. (2020) menyorot tentang perkembangan gerakan Islam di Malaysia sejak pertengahan kurun ke-20 dan pengaruhnya dalam kegiatan dakwah dan pemikiran yang digerakkan oleh PAS, ABIM dan JIM serta penghayatannya dalam pelbagai aspek kehidupan dan ruang awam di Malaysia.

Secara umumnya perbincangan ini membantu dalam melanjutkan skop penyediaan kajian ini dalam menanggapi sejarah dan latar belakang pergerakan Islam di Malaysia serta unsur sosio-budaya dan politik-hukum yang mendasari perkembangannya selain memahami tujuan dan faktor penentu yang mencorakkan fikrah asas dalam sesebuah gerakan.

2. Metodologi Kajian

Makalah ini bersifat kualitatif dari jenis kajian kepustakaan dan analisis isi. Data terkumpul berasaskan kaedah dokumentasi terhadap sumber-sumber sejarah berbentuk primer dan sekunder. Bahan kajian dianalisis secara analitis, deskriptif, kesejarahan dan perbandingan, dalam usaha membuat perumusan yang tepat berdasarkan penyiasatan dan pengujian terhadap data-data secara menyeluruh, kritis, dan ilmiah.

3. Latar Sejarah dan Perkembangan

Dari segi konteks dan latar belakang sejarah, gerakan Islam di Malaysia berkembang menerusi empat peringkat utama, khususnya pada abad ke-19 dan 20; era kolonial Barat (1404-1824), kemerdekaan (1824-1957), awal mula gerakan (1957-1981) dan gerakan yang dominan (1981-2000) (Muhammad Idris Ibrahim, 1998). Pergerakan ini

menampakkan asas yang kuat dalam doktrin dan kepercayaan teologi yang terumuskan, yang menggarap idea dan fahaman yang meluas tentang *fiqh al-haraki*, *fiqh al-siyasi, fiqh al-maqasidi* yang merangkul, dalam upaya menegakkan keyakinan Islam dan iktikadnya yang mampan dalam menghadapi gelombang kemodenan, sebagai diungkapkan oleh Siddiq Fadzil (2010): "Hakikatnya, fenomena keislaman di Malaysia adalah sebahagian daripada fenomena global *al-sahwah al-Islamiyyah* (yang dipengaruhi) karya tulis para pemikir dan pemimpin gerakan Islam seperti Hasan al-Banna, Sayyid Qutb, Muhammad Qutb, Maududiy, an-Nadwi, Fathi Yakan, Sa'id Hawa, Muhammad Natsir, Malik Bennabi, Isma'il R. Al-Faruqi dan lain-lain lagi."

Perjuangan yang bererti dalam sejarah yang memperlihatkan sosok-sosok yang luar biasa sebagai pendakwah dan aktivis, yang menyampaikan wawasan dan fikiran mendalam tentang nilai pembaharuan, kebangkitan dan idealisme perjuangan, di mana: "Sejak awal kurun ke-19, kesedaran Islam di kalangan masyarakat telah dibangkitkan oleh segolongan pemuda lepasan universiti di Mesir melalui majalah *al-Imam* (kemudiannya dengan) kehadiran Al-Arqam dan Jama'at Tabligh, tambah memeriahkan fenomena kebangkitan Islam di Malaysia pada waktu ini" (JIM, 2010).

Melihat pada dasar dan nilai yang digembleng dalam harakat pemikiran yang berkembang di Nusantara ini, Muhammad Kamal Hassan (1987) merumuskan penemuannya tentang aspek-aspek penting gerakan dakwah ini dari segi persiapan akliah dan tindak balasnya terhadap perkembangan semasa: "Di Malaysia dan Indonesia, pertubuhan-pertubuhan belia Islam telah menegaskan identiti Islam mereka dalam cara yang berbeza sejak bangkitnya kesedaran Islam sedunia pada dekad 1970-an, berlatarbelakangkan dua konteks politik yang berbeza. Konteks di Malaysia menawarkan perbezaan yang menyolok dengan di Indonesia. Dekad 1970-an di Malaysia bersamaan dengan fenomena kebangkitan dakwah, yang ditandai dengan percambahan pertubuhan-pertubuhan Islam persendirian dengan maksud menyiarkan risalah Islam kepada umat Islam dan juga bukan Islam.

Timbul pada awal dekad 1970-an tiga pertubuhan kebangsaan yang penting – Darul Arqam, Jamaah Tabligh dan ABIM (Angkatan Belia Islam Malaysia)." Secara amnya, gerakan-gerakan ini dapat dikelaskan berdasarkan konteks dan hala tuju pergerakannya, serta bentuk dan mazhab yang dikembangkan, dan dalam hal ini ianya didasarkan pada hasrat dan tujuannya yang khusus seperti gerakan pembaharuan dan dakwah, politik, tarekat sufisme dan intelektual. Gerakan pembaharuan di Malaysia dipelopori oleh kelompok modenis (atau kaum muda) seperti Syed Sheikh al-Hadi (w. 1934), Shaikh Tahir Jalaluddin, Abu Bakar al-Ash'ari, Idris al-Marbawi, Abdullah Fahim dan lainnya yang rata-ratanya dipengaruhi oleh ajaran guru ideologi mereka Jamaluddin al-Afghani (1838-1897), Muhammad Abduh (1849-1905), Muhammad Rasyid Rida (1865-1935), Mustafa al-Maraghi, Rachid Gannaouchi, Malik Bennabi dan sebagainya di rantau Arab dan Afrika.

Pengaruh utama penyebaran ideologi moden ini sebahagian besarnya terinspirasi oleh Muhammad 'Abduh, seorang ulama pembaharu di Mesir yang telah menyebarkan akhbar *al-'Urwah al-Wuthqā* bersama mentornya, Jamal al-Din al-Afghani (1838-1897) di Paris. Pendiri faham Pan-Islamisme yang terkenal. Pengaruh doktrin pembaharuannya ini sebagai diungkapkan oleh H.A.R. Gibb tentang kesannya yang meluas dalam konteks kemodenan: "Beliau adalah seorang modenis dalam pengertian bahawa beliau mendorong pengejaran pemikiran moden, meyakini yang ia hanya akan menegaskan pemikiran agama Islam" (Badawi, 1976). Impak yang dizahirkan dari penyebaran idea pembaharuan Mesir ini memberi makna yang signifikan terhadap pengembangan pemikiran dan ijtihad di kepulauan Arkipelago dalam mengangkat harakat dan nilai pemikiran rasional, dalam konteks sosio-budayanya yang khas, sebagai dijelaskan oleh

Zainal Abidin Borhan (2005). Beliau dalam tulisannya menyatakan bahawa 'kaum muda' yang diwakili oleh Syeikh Tahir Jalaludin (asal Minangkabau), dan Syed Syeikh al-Hadi (terdidik di Pulau Penyengat, Riau) adalah pelopor harakat *al-islah* atau reformis di Tanah Melayu yang terinspirasi dari perkembangan pembaharuan di tanah seberang.

Demikian juga Ibrahim Yakob, Ahmad Boestamam, Ishak Hj. Muhammad (Pak Sako) terpengaruh dengan aspirasi nasionalisme Soekarno dan Hatta. Gerakan yang dirintis Kaum Muda ini memperjuangkan kebangkitan akliah dan menghapuskan kepercayaan khurafat dan tahyul yang mengakibatkan kejahilan dan terkebelakang, sebagaimana ditunjukkan oleh Abu Bakar al-Ash'ari (1904-1970) yang dikenal dengan ketegasan dan kegiatan dakwah islahiyahnya pada awal dasawarsa 60-an, di mana sebagai angkatan pelopor islah di Perlis, di tahap awal memakai akhbar (*Bahtera*) sebagai lidah penyampai tuntutan pembaharuan (Shukri Ahmad, 2005).

Usaha ini menjadi penentu dalam melanjutkan perjuangan kaum modenis yang berkesan, di mana mereka mengikat jaringan rapat dengan Timur Tengah, dalam upaya mengembalikan nilai Islam dan tauhid yang murni di Tanah Melayu, seraya meninggalkan amalan khurafat dan tahyul dan "dengan membuat penyesuaian Islam terhadap dunia moden." (Shukri Ahmad, 2005). Gelombang perubahan yang menyerbu ini cukup mendasar dan kritis berlatarbelakangkan pemandangan moden yang ditekankan dalam Tafsir *al-Manar* oleh Muhammad Rashid Rida (1865-1935).

Rashid Rida adalah mufassir dan ulama Islam dari Syria yang berhijrah ke Mesir dan pendiri jurnal *al-Manar*, dan digambarkan sebagai "salah seorang fuqaha dan ulama yang paling berpengaruh dalam generasinya" dan "murid Muhammad Abduh yang paling terkemuka" (Mohamed A.M. Abou Sheishaa, 2001). Ia menyusun kitab *Tafsir al-Quran al-Hakim* atau *Tafsir al-Manar* sepanjang lebih 30 atau 35 tahun (Mustaffa Abdullah, 2005) yang membawa mazhab rasional (*aqli*) dengan menganjurkan ijtihad dan penyiasatan ilmiah dan pertimbangan terhadap latar sosio-budaya (*adabī ijtimā'ī*) dalam pentafsiran teks. Tafsir ini mulanya *diimla'kan* oleh Muhammad Abduh (1849-1905) dari pengajaran tafsirnya di al-Azhar yang setelah itu dimuatkan oleh Rashid Rida dalam majalah *al-Manar*.

Tafsirnya disusun bagi mengembangkan kekuatan ijtihad dan nalar dan mengetengahkan pemikiran moden, memperluas kesedaran dan kefahaman akliah, tauhid dan islah serta menekankan petunjuk al-Quran yang membawa maslahah. *Al-Manār* diterbitkan pertama kali pada 22 Syawal 1315 H/1898 M, berlatarbelakangkan hasrat Rasyid Ridha untuk menyiarkan akhbar yang menangani permasalahan sosial kemasyarakatan dan agama. Berkalanya ini "ternyata mendapat sambutan hangat, bukan hanya di Mesir atau negara-negara Arab sekitarnya, juga sampai ke Eropah dan Indonesia." (Sa'ad Abdul Wahid, 1984)

Dalam catatannya tentang sejarah dan perkembangan mazhab tafsir Islam, Ignaz Goldziher (2003) teologi yang terkemuka dalam kajian ketimuran di Eropah mengimbau kesan yang dicetuskan aliran *al-Manar* dalam sejarah moden yang telah membawakan pemahaman baru dan nilai kesederhanaan yang menjadi penengah antara puak ortodoks dan sekular/liberal di Mesir dengan jalan ijtihad dan kesederhanaan yang menjadi intisari asas dari tafsirnya*:* "Dalam kerangka inilah, kitab itu (*al-Manar*) menjadi sebuah tafsir yang tersusun secara sistematis dan sempurna penggarapannya, sebagaimana yang dikehendaki oleh Muhammad Abduh, dan mendapatkan respon yang bagus di dunia Islam. " Kekuatan rasional dan asas-asas *istinbat* dan ijtihad yang meluas yang ditekankan dalam Tafsir *al-Manar* berdasarkan sumber klasik secara empiris dan ilmiah memungkinkannya menjadi pola dasar dalam penerapan teori tafsir yang praktis dan dapat diandalkan, yang "menarik minat para sarjana meneliti dan mengkaji idea islah tersebut dengan lebih

mendalam dengan sumber yang sahih dan muktabar serta menunjukkan mereka jalan yang sebenar." (Mustaffa Abdullah, 2008)

Pertumbuhan gerakan dakwah di Malaysia mulai berkembang pada awal dasawarsa 20-an dengan penyerbuan idea-idea reformis yang mengalirkan pemandangan yang baru dan mengesankan lewat majalah dan akhbar yang memperjuangkan idealisme tajdid. Kelompok reformis di Asia Tenggara cukup terkesan dengan harakat pembaharuan di Mesir di mana "ketika di sana terdapat sekurang-kurangnya dua majalah yang dikeluarkan oleh pelajar Universiti al-Azhar dari Tanah Melayu dan Indonesia iaitu *Seruan Azhar* (1925-28) dan *Pilehan Timour* (1927-28)" (Abdul Hayei Abdul Sukor, 2003).

Pengaruh yang dizahirkan ini menjadi kekuatan penting dalam menggembling harakat dakwah dan mengembangkan idealisme dan syiar Islam dan pendekatannya yang rasional, di mana: "Fenomena kebangkitan Islam di Malaysia dapat dilihat melalui program-program keislaman yang dianjurkan oleh gerakan-gerakan dakwah. Hari ini, seminar dan simposium Islam sudah sebati dan lumrah dalam masyarakat Islam pada masa yang sama, umat Islam di Malaysia juga terlibat dengan kegiatan dakwah dan penyiaran agama, justeru istilah *dakwah*, *harakah*, *usrah*, *jihad*, *syumul* dan *din* dan sebagainya telah menjadi lazim dan digunakan secara meluas di kalangan orang Islam" (Jamil Hashim, 1993).

Antara pergerakan dakwah yang terbesar di Malaysia adalah ABIM (Angkatan Belia Islam Malaysia) yang dibentuk pada 6 Ogos 1971 di Fakulti Pengajian Islam, Universiti Kebangsaan Malaysia. Diketuai oleh rangkaian presiden sejak dipimpin oleh Ustaz Razali Nawawi (1971-1974), DS Anwar Ibrahim (1974-1982), Siddiq Fadzil (1982), Muhammad Nur Manuty (1991), Ahmad Azam Abdul Rahman (1997), Yusry Mohamad (2005), dan Muhammad Razak Idris (2009). ABIM dianggap antara gerakan Islam yang paling dinamik dan terkehadapan yang mendapat dukungan meluas dalam kalangan penggerak dan pengkaji Islam di belahan dunia Barat, sebagai dinyatakan oleh Muhammad Kamal Hassan (1987): "Pertubuhan belia Islam (dan dakwah) yang paling penting dan berpengaruh adalah ABIM.

ABIM menganjurkan idea tentang Islam sebagai suatu cara hidup yang komprehensif dan memberikan penyelesaian terhadap semua permasalahan manusia dalam lapangan politik, ekonomi, sosial dan budaya." Mengimbau tentang peranan ABIM dalam ruang awam dan kepimpinan dan aktivisme dalam ranah sosial di Malaysia, Siddiq Fadzil, mantan presidennya yang ketiga menyorot pengalamannya dalam ranah kemasyarakatan yang dipacu sepanjang dasawarsa pertamanya: "Kemunculan ABIM ternyata suatu yang cukup *fenomenal* (sebagai) badan dakwah yang pertama berciri dan berjati diri sebagai gerakan Islam (harakah Islamiyah) dengan keanggotaan yang merakyat dan bersifat nasional."

Dalam penelitiannya yang menilai keunggulan ABIM di peringkat kebangsaan dan persiapan jentera dan akar umbinya ketimbang kekuatan pertubuhan-pertubuhan dakwah yang lain termasuk IRC, Mohd Faizul (2002) merumuskan: "Kemunculan Islamic Representative Council (IRC) juga dikatakan tidak dapat menandingi popularitI ABIM." ABIM konsisten dengan pendiriannya untuk membawa mesej dakwah yang sederhana dan tuntas menjawab pelbagai isu terkait kedudukan dan kepentingan orang Islam dalam konteks masyarakat majmuk di Malaysia, di mana "era awal pergerakannya dicorakkan oleh usaha bagi menegaskan idealisme dan cita-cita perjuangan. Pelbagai kegiatan direncanakan bagi menjelaskan identiti ABIM sebagai sebuah pertubuhan belia dan gerakan Islam yang berteraskan prinsip dakwah dan tarbiyyah sebagai asas pendekatan pergerakan serta menegaskan prinsip-prinsip masyarakat madani dalam segala aspek kemasyarakatan, perundangan dan kenegaraan" (ABIM, 2010).

Matlamatnya adalah untuk membawa kesedaran dan pemahaman Islam yang menyeluruh dan menggerakkan semangat *jama'i* dan nilai-nilai sivil, seperti dirumuskan oleh DS Anwar Ibrahim (1977) dalam pidato kepresidenannya: "Atas keinsafan inilah jugalah ABIM memilih untuk membahaskan persoalan masyarakat majmuk yang kami anggap sebagai persoalan yang berkaitan dengan kehidupan dan kepentingan masa depan masyarakat seluruhnya." Sebagai (yang) tercatat dalam penyata Muktamar awal mewujudkan manusia mu'min yang mempunyai iltizam (*commitment*) yang penuh dan mutlak terhadap perjuangan Islam sebagaimana yang dituntut" (Anwar Ibrahim, 1981).

Dalam makalah yang menelusuri sejarah pembentukan ABIM dan barisan kepimpinannya menjelang dasawarsa 90-an, Badlihisham Mohd Noor (2008) mencatatkan peranannya yang signifikan dalam ranah kontemporer dalam hal mengangkat harakat dan syiar Islam di Malaysia serta membawa pendekatan yang sederhana dan merakyat: "Ia didapati semakin moderate sesuai dengan perubahan kepimpinannya di era Islamisasi 1980-an dan 1990-an." Penubuhan ABIM telah memberi kesan yang besar dalam tradisi intelek melalui penglibatannya dalam kegiatan akliah dan kebijakannya untuk menggembleng kefahaman Islam di kalangan umat, dengan mengetengahkan sumber rujukan Islam yang semasa, melalui penterjemahan dan percetakan semula karangan-karangan utama di era dakwah seperti *Islam and Secularism*, *Fiqhud-Dakwah*, *The Hijrah: The Necessity of its Iqamat or Vergegenwartigung* dan sebagainya.

Seperti diimbau oleh DS Anwar Ibrahim (1981): "Sejak tahun pertama lagi kita diperingatkan tentang perlunya ABIM bergerak sebagai gerakan masyarakat melalui pendidikan untuk tujuan itu karya-karya tafsir, fiqh pendidikan dan pembangunan diterbitkan." Ini "justeru kerana itu bidang pergerakan kita harus diperluas, supaya meliputi semua segi yang boleh disalurkan dengan berkesannya, melalui program tarbiyah dan penyebaran risalah." (Anwar Ibrahim, 1975) Perkembangan ini turut diimbau dalam ulasan beliau tentang teks dakwah yang terkenal, *Fiqh al-Dakwah*:

"Tapi tulisan Natsir yang paling tersebar luas di Malaysia ialah *Fiqhud-Dakwah*.

"Saya selaku Presiden ABIM ketika itu mencetaknya, termasuk menerbitkannya ke dalam edisi Jawi dan menjadikannya teks usrah ataupun grup studi kami" (Anwar Ibrahim, 2008).

Menurutnya "Generasi muda harus menghadam karya terpilih almarhum seperti *Capita Selecta* dan *Fiqh al-Dakwah*. Teks *Fiqh al-Dakwah* umpamanya digunakan ABIM sebagai rujukan. Teks tersebut juga diterjemahkan ke dalam bahasa jawi." (Anwar Ibrahim, 2008). Beliau turut menzahirkan peranan ABIM sebagai pergerakan yang penting dalam mempertahankan nilai akhlak dan moral dan intisari dan maksud dari syariah Islamiyah:

"Sebagai gerakan yang berteraskan Islam, saudara-saudara dalam keluarga ABIM perlulah memulakan tradisi sihat *wahdatul fikr* ini. Ia harus cukup dinamis untuk mengadakan pembersihan di samping usaha peningkatan. Tidak harus diizinkan sesiapa jua menjadikan ABIM sebagai batu loncatan untuk kepentingan peribadi atau golongan selain dari Islam. Kesungguhan dalam kalangan pekerja ABIM harus lebih nyata dan tidak semata-mata menganggapnya sebagai kegiatan sambilan badan sukarela biasa. Kemajuannya harus lebih pesat lagi dan kegiatannya pula diperhebat dan diperluaskan lagi." (Anwar Ibrahim, 1977)

"ABIM bergerak sebagai pasukan yang tuntas memperjuangkan Islam dan menyumbang kepada pemberdayaan masyaraka. "Kegiatan yang paling utama ialah pembentukan dan penghasilan satu generasi *Rabbanik* yang bertanggungjawab. Pembentukan generasi kerohanian akan membekalkan panduan dasar pemikiran untuk mempergiatkan persatuan (ABIM) ke atas suatu prinsip yang kukuh." (Anwar Ibrahim, 1981)

ABIM turut mengerahkan kekuatan dalam menjelaskan mesej Islam, dan memperjuangkan kebaikan dan amar *ma'ruf*: Kesedaran yang perlu dipupuk ialah bahawa penghayatan Islam itu sendiri bererti semaraknya semangat perjuangan – roh jihad - dalam menegakkan yang ma'aruf dan melarang kemungkaran. Justeru, gerakan Islam kini semestinya, mengembalikan kekuatan asas Islam itu sendiri yang berjaya mengubah jiwa dan seluruh kehidupan masyarakat; satu transformasi menyeluruh yang terpancar dari cahaya iman dan terjelma dalam satu sistem masyarakat yang tinggi ilmunya, mulia akhlaknya, serta menjamin keharmonian dan keadilan. Ini bererti rancangan kita mesti memenuhi segala bidang kehidupan masyarakat (Anwar Ibrahim, 1977).

Gerakan dakwah lain yang cukup ketara di Malaysia ialah Jama'ah Tabligh yang didirikan oleh Mawlana Ilyas b. Syeikh Muhammad Ismail al-Kandahlawi al-Hanafi – *Rahimahullah*. Berasal di perkampungan Nizamuddin, India dan menjalar ke wilayah Islam di Bangladesh, Britain, Amerika, Indonesia, dan Malaysia di kepulauan Nusantara. Gerakan ini melakukan *khuruj* (keluar berdakwah) berasaskan kefahaman yang diambil Mawlana Ilyas daripada firman Tuhan: (Kalian adalah sebaik-baik umat yang dikeluarkan (*ukhrijat*) untuk manusia) [Ali 'Imran, 110] Dua kitab asas yang dikarang oleh penggerak jamaah, *Fadā'il al-A'māl* (*tablighi nisab*), oleh Maulana Zakariya al-Kandahlawi dan *Hayātus-Sahābah (rad)* oleh Maulana Yusuf al-Kandahlawi menjadi teks dasar/kitab daras dalam amalan tabligh di samping kitab hadith *al-Sahīhayn*, *Riyād al-Sālihīn* dan *Muntakhab Ahādīth*.

Dalam penelitiannya tentang praktik tabligh merangkumi peringkat awal pertumbuhannya di Deoband, Barbara D. Metcalf (1993) mencatatkan: "Gerakan pembaharuan kerohanian di Utara India yang lebih dikenali sebagai *Tablighi Jama'at* yang diasaskan pada dekad 1920an dan wujud hari ini di seluruh dunia. Tujuan dasar gerakan tersebut adalah ber-*tabligh*: "menyampaikan," secara spesifik menyampaikan petunjuk berdasarkan shariah. Untuk maksud ini, ia telah secara konsisten memakai karya-karya loghat asli berasaskan terjemahan ke atas al-Quran dan, khususnya, hadith dalam karya-karya pengendalian nafsu yang menanamkan amalan agama yang betul dan penuh pengabdian di kalangan orang Islam.

Beberapa gerakan dakwah lain yang turut menyumbang dalam mengembangkan jaringan dakwah dan kesedaran umum yang fenomenal di Malaysia termasuklah Darul Arqam, PERKIM (Pertubuhan Kebajikan Islam seMalaysia), PKPIM (Persatuan Kebangsaan Pelajar-Pelajar Islam Malaysia), YADIM (Yayasan Dakwah Islamiyah Malaysia), Hizbut Tahrir, Ikatan Muslimin Malaysia dan JIM (Jamaah Islah Malaysia), yang dibentuk pada 27 Julai 1990/5 Muharram 1411 bagi memprakarsai gerakan dakwah yang merangkul dan membawakan pertemuan dialog, kebajikan dan tazkirah, berasaskan misi "bersama Islam membina masyarakat".

Antara gerakan politik yang terbesar di Malaysia adalah Parti Islam Se-Malaysia (PAS) yang dibentuk pada 23 Ogos 1951 bagi mengetengahkan tuntutan dalam penegakan sistem politik Islam di tanahair. Antara tokoh penting yang menduduki saf kepimpinan PAS terawal termasuklah Ustaz Ahmad Fuad Hassan (1951-53), Dr. Hj. Abbas Alias (1953-56), Dr. Burhanuddin al-Helmy (1956-69), Ustaz Zulkifli Muhammad, Dato' Mohd Asri Muda (1969-82), Ustaz Yusof Rawa (era kepimpinan

Ulama') (1982-88), Ustaz Fadzil Noor (1988-2002), Tn. Guru Hj. Abdul Hadi (2002-), dan Tn. Guru Nik Abdul Aziz Nik Mat (Mursyidul Am) (Zambry Abd Kadir, 1995). Mantan wakil PAS yang berpangkalan di Gombak, YB Saari Sungib (2010), [kini mewakili AMANAH) menghimbau sejarah politik PAS dalam sepak terjang dan simpang siur politik di tanahair:

PAS menampilkan gandingan Dr. Burhanuddin dan Prof. Zulkifli Muhammad. Dr. Burhanuddin melalui penglibatannya dalam PKMM, KMM, PRM, Putera-AMCJA dan banyak lagi *front* yang memperjuangkan kemerdekaan seiring dengan Ustaz Abu Bakar al-Bakir, Ahmad Boestamam, Pak Sako dan lain-lain. Menurut beliau, strategi politik PAS sentiasa berpaut pada nilai dan *khittah* asalnya yang sederhana yang menekankan semangat musyawarah dan prinsip tauhid, dan membela nasib rakyat terbanyak di mana, pada tahun 1959, PAS merupakan sebuah parti politik arus perdana dalam *waqi'* politik zamannya, (Saari Sungib, 2010). Kedudukan Pas telah teruji dengan gelombang kebangkitannya yang luar biasa dalam siri-siri pilihanraya umum dan kekentalannya mempertahankan cita-cita perjuangan, menegakkan kekuatan dan kesedaran Islam (*wa'y al-Islam*) di kalangan umat dengan maksud untuk: "menciptakan masyarakat yang berdasarkan Islam dan mencapai Tanah Melayu Darul Islam." (Siddiq Fadil, 1986).

Pertumbuhannya dalam perkembangan politik tanahair merentas faham, dari aliran Islam, kebangsaan, nasionalis dan demokratik, dan konsisten menganjurkan nilai Islam yang inklusif dan dinamis: "dari sebuah parti yang dianggap ekstrem, PAS berubah menjadi parti moderat tanpa meninggalkan cita-cita Islamnya dan menjadi salah satu pilihan rakyat Muslim di Malaysia" (Saari Sungib, 2009) Cita-cita ini turut diungkapkan dalam perutusan Yang Dipertua PAS yang ketiga Dr. Burhanuddin al-Helmy (1911-1969): "Perjuangan kita jauh lagi dibandingkan dengan semua ideologi perjuangan yang ada di tanah air kita hari ini, perjuangan kita dari pangkal hingga ke hujungnya adalah berdasarkan perjuangan dan jihad hendak menegakkan hukum Allah SWT (Burhanuddin al-Helmi, 1958).

Selain itu gerakan tarekat dan sufistik juga turut bertapak dengan berkesan di Malaysia, yang dapat dilacak asal usulnya semenjak kemunculan Islam di gugusan kepulauan Melayu-Indonesia sejak abad ke-12. Perbincangan terkait aliran sufi dan perkembangannya di nusantara, praktik tasawuf dan asas pengamalannya termuat dalam buku Jahid Sidek (1997), *Shaikh dalam Ilmu Tariqah*, dan Syed Muhammad Naquib al-Attas (1963) dalam *Some Aspects of Sufism as Understood and Practiced among the Malays* serta *Islam dalam Sejarah dan Kebudayaan Melayu* yang memaparkan hubungan perdagangan yang terawal antara anak benua India, Timur tengah dan kepulauan Melayu serta sejarah dan tradisi dakwah yang dikembangkan oleh Wali Songo.

Secara amnya gerakan sufistik di Tanah Melayu telah tumbuh dengan meluas di akhir abad ke-20 yang membawa hujah dan pemikiran yang tinggi tentang faham spiritual dan metafizik dan kepercayaan tentang nur Muhammad, *wahdah al-wujud*, dan *wahdah al-syuhud* yang dikembangkan daripada perdebatan klasik terkait ilmu-ilmu syariat dan hakikat. Ini diajarkan dalam tarekat mistik yang berpengaruh seperti al-Shadhiliyah, Zawqiyah, Sanusiyyah, Ahmadiyah, Alawiyah, Ba Alawi, Darqawi, Junaidy, Naqshbandi, Tijaniyya, Idrisiyya, Akmaliya, Shattariyah, Sammaniya, Qadiriyah, Khalwatiyyah dan lainnya, yang menghamparkan syarahan mistik yang menarik yang berasal daripada kitab-kitab sufi yang klasik.

Misalnya, *Sairul-Sālikīn*, *Manāqib Shaikh 'Abd al-Qadīr al-Jīlānī*, *al-Durr al-Nafīs*, *Ihyā' 'Ulūm al-Dīn*, *Tanbīh al-Mughtarrīn*, *Qawā'id al-Sūfiyyah*, dan *al-Mīzān al-Kubrā* yang tersiar di kepulauan Melayu-Indonesia. Ia memberikan pengaruh yang

kuat terhadap pertumbuhan harakat kerohanian di Malaysia. Dalam tulisannya tentang pertumbuhan gerakan sufisme di Nusantara Martin Van Bruinessen (1994) mencatatkan:

"Kurun pertama Islamisasi di Asia Tenggara itu bersamaan dengan era percambahan sufisme zaman pertengahan dan pertumbuhan tarekat sufi. Kumpulan tarekat *Qadiriyya wa Naqhsbandiyya* kini merupakan antara dua tarekat yang mempunyai pengikut terbesar di kepulauan Arkipelago. tarekat dengan pengikut yang besar dulu merupakan fenomena di pedalaman, dan jumlah pengikut kelihatannya telah mencapai puncak pada masa krisis."

5. Kesimpulan

Makalah ini menyimpulkan bahawa gerakan Islam di Malaysia telah berperanan dalam menegakkan risalah Islam yang syumul dan meniupkan semangat pan-Islamisme dan fahaman haraki di Malaysia. Kesannya penting dalam konteks penginstitusian Islam di Malaysia yang menuntut upaya yang jitu dalam pembinaan generasi pelapis dan kader dalam mendorong gerakan Islam mutakhir. Alhasil pergerakan Islam umumnya memperjuangkan cita-cita Islam dengan langkah yang sederap dalam meninggikan syiar dan meningkatkan nilai ketaqwaan, kesedaran etika, moral dan sosio-budaya yang berkesan.

Ini ternyata telah diperkembangkan dengan meluas yang menzahirkan visinya dalam mengangkat harakat umat dan mengembangkan nilai pemikiran yang kritis dalam konteks kemasyarakatan dan tradisi akliahnya. Dalam kerangka inilah, keampuhannya diuji dalam merencanakan masa depan yang bermakna yang merangkul nilai dan pendekatan agama yang rasional, inklusif dan transendental dalam menetapkan keyakinan dan idealisme baru yang dapat dimanfaatkan untuk membina pemahaman tentang intisari *fiqh* dan *maqasid* syariah yang meluas, sebagaimana ditekankan dalam pandangan berikut:

"Kita harus senantiasa memperbaharui tekad untuk berjuang dan memperteguhkan barisan. Dengan panduan dan tiupan jihad kita dapat menjamin agar arus kebangkitan Islam tetap lancar dan berkembang." (Anwar Ibrahim, 1980)

Dan oleh kerana Islam ditegakkan di atas prinsip-prinsip kebenaran dan keadilan, kita akan tetap menjadi juru bicara menentang kepalsuan dan kezaliman dalam apa jua bentuk, tanpa menggadai prinsip dan didorong oleh motif semata-mata untuk menegakkan syiar Islam. Inilah *wahdatul fikr* kebulatan tekad kita untuk memperjuangkan cara hidup Islam (Anwar Ibrahim, 1977).

Rujukan

Abd Kadir, Z. B. (1995). *Religion and politics: the search for political legitimacy of the Pan-Islamic party of Malaysia*. Temple University.

Abdullah, M. (2005). Sejarah Penulisan Tafsir al-Manar Karya Sayyid Muhammad Rasyid Rida. *Al-Bayan Journal of Al-Quran & al-Hadith*, *3*, 55-64.Abou Sheishaa, M. A. (2001). A Study of the Fatwa by Rashid Rida on the Translation of the Qur'an. *Journal of the Society for Qur'anic Studies*, *1*(1).

Abdullah, M. (2008). Bicara islah masyarakat dalam Tafsir al-Manar: analisis idea al-Sayyid Muhammad Rashid Rida. *Al-Bayan Journal of Al-Quran & Al-Hadith*, *6*, 1-31.

Hamid, A. F. A. (2001). Pemerintah dan gerakan Islam di Malaysia. *The Authorities and Islamic Movements in Malaysia), Pemikir*, *23*, 111-158.

Hamid, A. F. A. (2009). Pembangunan Islam Menurut Rufaqa'Corporation: Strategi dan Pelaksanaan. *Islamic Development According to Rufaqa'Corporation: Strategy and Implementation], POLITEIA: Jurnal Ilmu Politik*, *1*.

Hamid, A. F. A. (2015). Spirituality as an integral part of islamic business: The case of Global Ikhwan. *Pacific Affairs*, *88*(2), 173-192.
Attas, M. N. A. (2020). *Some aspects of Ṣūfism: as understood and practised among the Malays*. Ta'dib International Sdn Bhd.
Al-Attas, M. N. (1989). *Islām and the Philosophy of Science*. International Institute of Islamic Thought and Civilization, International Islamic University Malaysia.
Al-Helmi, B. (1958). Perutusan Presiden. *Suara Islam*, *10*, 13.
Angkatan Belia Islam Malaysia. (2010). http://www.abim.org.my/profil-abim.html [diakses 1 **Ogos).**
Bakar, M. A. (1973). Mahasiswa menggugat: suatu analisa dan peninjauan dari dalam terhadap kegiatan mahasiswa-mahasiswa negeri ini. *(No Title)*.
Ab Ghani, S. R., Omar, R., Enh, A. M., & Kamaruddin, R. (2020). Cabaran dan isu dalam perkembangan dakwah gerakan Islam di Malaysia tahun, 1957-2000: Challenges and issue in the development da'wah of Islamic movement in Malaysia Year, 1957-200. *Jurnal Pengajian Islam*, *13*(1), 98-115.
Ahmat, S. (1984). *Tradition And Change In A Malay State: A Study Of The Economic And Political Development Of Kedah*, 1878-1923. *(No Title)*.
Awang, A. H. (2010). *Taktik & strategi berpolitik gaya Khulafa ar-Rasyidin*. PTS Millennia.
Badawi, M. Z. (2023). *The Reformers of Egypt*. Routledge.
Ba-Yunus, I. (1988). Al Faruqi and Beyond: Future Directions in Islamization of Knowledge. *American Journal of Islam and Society*, *5*(1), 13-28.
Borhan, Z. A. (2005). Kelangsungan Hubungan Kebudayaan Malaysia-Indonesia. In *Seminar Antarabangsa Hubungan Indonesia-Malaysia* (p. 6).
Centre for Islam and Science. (2020). "Ismail Raji al-Faruqi," Centre for Islam and Science, http://www.cisca.org/voices/f/faruqi-mn.htm.(diakses 21 Apr.)
Daud, W. M. N. W., & Nor, W. M. (1993). An Outline of the Educational Philosophy and Methodology of al-Attas. *Journal of Islamic Research*, *7*(1), 47-54.
Daud, M. N. W. (2005). *Falsafah dan amalan pendidikan Islam Syed M. Naquib al-Attas: Satu huraian konsep asli Islamisasi*. Penerbit Universiti Malaya.
Fadil, S. (1986). *Gerakan Islam di Malaysia: satu tinjauan sepintas lalu*.
Fadzil, S. (2010). Gerakan Islam: menoleh masa lalu, menyorot masa depan. *Muzakarah Qiyadah*, *2*.
Ghazali, N. (2008). Tafsiran fiqh Syeikh Abu Bakar al-Ashaari: satu anjakan paradigma. *Jurnal Syariah*, *16*(1), 47-61.
Ghazali, R. & Hamdani, S. M. (2021). Menyuburkan *Wasatiyyah* dalam Gerakan Islam: Melawan Pemikiran Ekstremisme. *Malaysian Journal of Islamic Movements and Muslim Societies*, 1 (2, December), 70-91.
Gibb, H. A. R. (2022). *Modern trends in Islam*. University of Chicago Press.
Hassan, M. K. (2015). The response of Muslim youth organizations to political change: HMI in Indonesia and ABIM in Malaysia. In *Islam and the Political Economy of Meaning (RLE Economy of Middle East)* (pp. 180-196). Routledge.
Hashim, J. (1993). *An Analytical Survey on the Development of Da'wah Movement in Malaysia from 1970 Until 1980: A Thesis in Da'wah Study* (Doctoral dissertation, International Islamic University Malaysia).
Ibrahim, A. (1975). Jelaskan wadah perbaharui tekad. Ucapan Dasar, Muktamar Sanawi ke-4,(7 Dis).
Ibrahim, A. (1976). Risalah ABIM. Okt./Syawal, 1396.
Ibrahim, A. (1977). Wahdatul fikr penyatun pemikiran dalam gerakan Islam. Angkatan Belia Islam Malaysia. *Ucapan Dasar Muktamar ABIM*.
Ibrahim, A. (1978). Tanggungjawab Meneruskan Masalah. Ucapan Dasar*, Muktamar Sanawi ABIM ke-7*, (21-24 Sha'ban, 1393/17 Julai).
Ibrahim, A. (1980). Kebangkitan Islam mesti menyeluruh. Dewan Masyarakat,(Wawancara), 7, 15.
Ibrahim, A. (1981). Membina Generasi: Satu Gagasan. Ucapan Dasar Presiden. Muktamar ABIM ke, 10.
Ibrahim, A. (1981). Kelahiran semangat kerohanian persatuan–peranan ABIM. MABIM, Kuala Lumpur (7-9 Ogos).
Ibrahim, A. (1985). Ucapan Dasar. *Perhimpunan agung pergerakan pemuda UMNO ke*, *34*, 26.
Ibrahim, A. (1988). Membuka diri kepada tradisi-tradisi ilmu. *Ucapan Sempena Pelancaran Yayasan Penataran Ilmu. Kuala Lumpur, Hotel Shangrila (21 Jun)*.
Ibrahim, A. (2006). Universal values and Muslim democracy. *Journal of Democracy*, *17*(3), 5-12.
Ibrahim, A. (2008). Natsir, Politikus Intelektual. *Jakarta: Tempo Magazine*, *20*.
Ibrahim, M. I. (1999). *Pergerakan Islam dalam sejarah sosial di Malaysia antara tahun 1975-1985* (Doctoral dissertation, Jabatan Sejarah, Fakulti Sastera dan Sains Sosial, Universiti Malaya).
Goldziher, I. (2003). *Mazhab tafsir: Dari aliran klasik hingga modern*. EL Press.
Jamaah Islah Malaysia. (2010). **http://www**.jim.org.my/modules.php (diakses 3 Ogos).

Lentera Hati. (2006). Bulletin PSQ (Pusat Studi al-Quran), ed. 13/Nov – Dis.
Majid, M. K. A. (2000). *Tajdid: perspektif sejarah dan masa kini*. Penerbit Universiti Malaya.
Martin, R. C. (2004). *Encyclopedia of Islam and the Muslim world*. Thomson Gale.
Merley, S. (2009). *The Muslim Brotherhood in the United States*. Center on Islam, Democracy, and the Future of the Muslim World, Hudson Institute.
Metcalf, B. D. (1993). Living Hadīth in the Tablīghī Jama'āt. *The Journal of Asian Studies*, *52*(3), 584-608.
Monutty, M. N. (1990). *Perception of social change in contemporary Malaysia: A critical analysis of ABIM's role and its impact among Muslim youth*. Temple University.
Morais, J. V. (1983). Anwar Ibrahim: resolute in leadership. *(No Title)*.
Muda, N. (1987). *Perjuangan Anwar Ibrahim: dilihat dari aspek karisma* (Doctoral dissertation, Jabatan Pengajian Melayu, Universiti Malaya).
Mustaffa, M. (2004). Biografi Muhammad Rasyid Rida. *Al-Bayan Journal of Al-Quran & al-Hadith*, *2*, 71-90.
Noor, B. M. (2007). Dawah in the Pronouncements of the Abim Leaders (1970s-1990s). *Jurnal Usuluddin*, *26*, 85-103.
Qutb, S. (1992). *Islam: The religion of the future*. International Islamic Federation of Student Organizations.
Rahim, R. A. A. (1997). Gerakan Tajdid Di Malaysia: Teori Dan Realiti. *dalam Mahmood Zuhdi Ab Majid (ed.)*.
Ramli, M. F. (2003). *ABIM di bawah kepimpinan Anwar Ibrahim (1971-1982)* (Doctoral dissertation, Jabatan Sejarah, Fakulti Sastera dan Sains Sosial, Universiti Malaya, 2002/2003.).
Roff, W. R. (1998). Patterns of Islamization in Malaysia, 1890s–1990s: Exemplars, institutions, and vectors. *Journal of Islamic Studies*, *9*(2), 210-228.
Roff, W. R. (2004). Pondoks, madrasahs, and the production of Ulama in Malaysia. *Studia Islamika*, *11*(1).
Ryad, U. (2009). *Islamic Reformism and Christianity: A Critical Reading of the Works of Muḥammad Rashīd Riḍā and His Associates (1898-1935)*. Brill.
Shihab, Q. (1984). Tafsir al-Manar, Keistimewaan dan Kelemahannya. *Ujung Pandang: IAIN Alauddin*.
Shukri Ahmad, M. A. (2005). Pendekatan pengaruh pemikiran 'Ulama terhadap masyarakat Islam di Malaysia dan Indonesia. In *Seminar Antarabangsa Hubungan Indonesia-Malaysia* (pp. 9-11).
Sidek, J. (1997). *Shaikh dalam ilmu Tariqah*. Penerbit Universiti Malaya.
Sukor, A. H. A. (2003). Sumbangan Tok Kenali kepada gerakan tajdid islam di Kelantan. Al-Bayan Journal of Al-Quran & al-Hadith, 1, 1-26.
Sungib, S. (2009). PAS, Simbol Perjuangan Ulama Malaysia. *Eramuslim*, *2*, 1-3.
Sungib, S. (2010). Perintis gerakan Islam mendalami fiqh al-waqi '. *UmmahOnline (diakses 12 Julai)*.
Van Bruinessen, M. (1994). The Origins and Development of Ṣūfī Orders (Tarekat) in Southeast Asia. Studia Islamika, 1(1).
Voll, J. O. (1983). Renewal and reform in Islamic history: Tajdid and Islah. *Voices of resurgent Islam*, 32-47.
Voll, J. O. (2000). Foundations for Renewal and Reform. Dalam The Oxford History of Islam.(John L. Esposito, Ed.).
Voll, J. O. (2002). ʿAbdallah ibn Salim al-Basri and 18th Century Hadith Scholarship. *Die Welt des Islams*, 356-372.
WAHID, S. A. (2008). TAFSIR AL MANAR (suatu tinjauan deskriptif). */Jurnal/Al-Jamiah/Al-Jamiah No. 32 Th. 1984/*.
Yakan, F., & Hamidi, A. M. (1992). *Apa ertinya saya menganut Islam*. Dewan Pustaka Fajar.
Zakaria, F., & Nor, R. M. (2007). *Pengaruh pemikiran assyahid Sayyid Qutb terhadap gerakan Islam di Malaysia*. Jundi Resources.